

د. مصطفى لبيب عبد الغنى
كلية الآداب - جامعة القاهرة

فى فلسفة الطبيعة عند الرواقيين

دار الثقافة للنشر والتوزيع
٢ ش سيف الدين المهرانى - الفجالة
ت : ٩٠٤٦٩٦ - الفجالة



د. مصطفى لبيب عبد الغنى
كلية الآداب - جامعة القاهرة

فى فلسفة الطبيعة عند الرواقيين

دار الثقافة للنشر والتوزيع
٢ ش سيف الدين المهرانى - الفجالة
ت : ٩٠٤٦٩٦ - الفجالة

الإهداء

إلى رائد الوعي الفلسفى

أستاذنا الأجلّ الفيلسوف الحق

عثمان أمين

تقديراً لعطاء لا ينفد ، وحباً متجدداً

يفيض علينا من نور حكمته . . .

مقدمة

تُعد الفلسفة الرواقية* فى ذاتها ، وفى صورتها التى ظهرت بها عند الشراح المتأخرين ، مصدراً عظيم الشأن لجملة من أفكار الفلسفات الدينية اللاحقة ، فى المسيحية وفى الإسلام على السواء . ولانعدو الصواب إذا اعتبرنا الفلسفة الرواقية ذات تأثير على الفلسفات اللاحقة ، ينضاف إلى تأثير فلسفة أفلاطون وأرسطو . وأهميتها التاريخية ، باعتبارها وسيطاً لنقل أنصج الأفكار الفلسفية اليونانية ، مسألة توضع فى الاعتبار . وربما يمكن القول معه إن أغلب محاولات التوفيق بين كثير من أفكار الفلسفة وحقائق الوحي - فى فلسفات العصر الوسيط - قد وجدت معينا لا ينضب فى آراء الرواقيين عن "الناموس الالهى" و"القدر" و"العناية" و"الأخوة الانسانية" التى تكشف عنها حكمة الحكيم الرواقى ، ذلك المواطن العالمى فى مدينة "العقل" ؛ وهى تلك الآراء التى كفلت بقاء فلسفة الرواق فى وعى الفلاسفة عبر العصور .

* هذا البحث توسعة وتنقيح لبحث سبق أن نشرناه منذ أكثر من عشرة أعوام بعنوان : "طبيعيات الرواقيين" ، وذلك ضمن بحوث الكتاب التذكارى المهدى إلى أستاذنا الأجل الفيلسوف الحق المرحوم عثمان أمين . دار الثقافة للطباعة والنشر ، القاهرة ١٩٧٩ .

ویدفعنا إلى الإهتمام بالرواقیین إشارة مؤرخی الفكر الإسلامی إلیهم ووقوفهم على طرف من أفكارهم ونفاذ بعض هذه الأفكار إلى البیئات الفكریة فی الإسلام - وبخاصة عند المتكلمین من معتزلة وأشاعرة - إلى الحد الذی أصبح معه أثر الرواقیین ، وبخاصة فی المسائل الأخلاقیة واللاهوتیة ملحوظاً وفعلاً . ونحن نجد ذكراً صریحاً للتعالیم الرواقیة فی مؤلفات أمثال الشهرستانی وفخر الدین الرازی وابن رشد و غیرهم .^(١)

والرواقیین تآثیر واضح فی مناحی التفكير الفلسفی من الإلهیات والطبیعیات إلى الأخلاق والسیاسة ، ولهم موقف خاص بهم متمیز عن موقف كل من أفلاطون وأرسطو وإبیقور . ولن نعدم فی آرائهم أصالة وتجديداً لتقالید الفلسفة الیونانیة

(1) O . Amine , " La Stoicisme et la pensée Musulmane," La Revue Thomiste , No 1 , 1959 , p 82.

ويراجع أيضاً عن : أثر الرواقیین على المتكلمین بوجه خاص ، وأثر بعض آرائهم فیما ورد متفرقاً ضمن مذاهب الإسلامیین كتاب :

F. Jadane , " L' Influence du Stoicisme sur la Pensée Musulmane", pp. 137 , 293 . Dar EL - Machreq , Beyrouth , 1968 .

وأيضاً : " الشهرستانی " الملل والنحل " على هامش الفصل ، ح ٢ .

فى العصر الهيلينى (١).

ومبعث اهتمامنا بالفلسفة الطبيعية - على وجه الخصوص -
هو ما ذهب إليه أعلام الرواق - بدءاً من زينون - من أن
الطبيعيات عندهم ، وكانت تشتمل على اللاهوت ، هى أساس
المعرفة ، أو هى - بمعنى من المعانى - بداية الفلسفة ونهايتها
فى أن واحد ، وأن المنطق أداتها ؛ أو القشرة التى تصون

(١) إن تأثر الفلسفة الرواقية بالأفلاطونية واضح فى نظريتهم الطبيعية والأخلاقية ؛
فالكون الذى تصوره أفلاطون فى " تيمائوس " على أنه كائن حى فيه نفس وعقل
لا تجرى الحوادث فيه بطريقة عشوائية وإنما على أساس خطة وتدبير إلهى ، قد
انتهى إلى نظرية تفسر اتباع الطبيعة على أنه اتباع للعقل والتدبير الإلهى كما
تذهب الرواقية (أميرة حلمي مطر : الفلسفة اليونانية ، تاريخها ومشكلاتها ،
دار المعارف بمصر ١٩٨٨ ، ص ٤١٢) .

وقد صور أفلاطون - فى تيمائوس " العالم المحسوس باعتباره انعكاساً للمثال
المعقول فى كماله المطلق ، غير أن العقل الذى ينشر على الأشياء العدد والقياس
تصاحبه فى الكون قوة الضرورة التى لا تحدث إلا الفوضى وإن كان العقل أقوى
من الضرورة . والفكرة الأخيرة فى " القوانين " هى أن العقل هو ملك السماء
والأرض وموجد نظام العالم . غير أنه " ينبغى التمييز بين النزعة العقلية الرواقية
وبين النزعة الفكرية عند سقراط وأفلاطون وأرسطو : فالعقل فى الرواقية لم يكن
إلا وجهاً آخر للحس ، فى حين أن الديالكتيك عند أفلاطون يفترض التمييز الكامل
بينهما بحيث يعطى المعقول على المحسوس . أما فى الرواقية فقد كان العقل دائماً
مبايناً للإحساس ، وقد ترتب على ذلك توحيد الرواقية بين الوجود المادى
والجوهر الروحى (المرجع السابق ص ٤١٢) .

البيضة^(١) وأن الأخلاق هي الغاية التي يتهيا الوصول إليها على أساس من أحكام المعرفة الطبيعية . على أن هذه الأقسام الثلاثة للموضوع الفلسفي متشابكة أو بالأحرى متضايفة ، ولئن غلبت عليهم عناية بالأخلاق^(٢) جعلتهم يعتبرون الفضيلة علماً ، شأنهم في ذلك شأن سقراط ، فإن الخير الحقيقي كان يتلخص عندهم في أن يعيش المرء وفقاً للعقل أو الطبيعة . والفضيلة التي هي الخير الأعظم والعزاء الوحيد تستوجب من الحكيم أن يحصل أقصى ما يمكن من معرفة وثيقة بالكون . وما أصدق قول " قرجيل " : " سعيد هو ذلك الإنسان الذي استطاع أن يعرف علل الأشياء " ^(٣) .

* * *

(١) للوقوف على انجاز الرواقيين في ميدان المنطق يُراجع العرض المفصل والدقيق للموضوع في المجلد الأول من :

Anton Dumitriu , " History of Logic " , Engl. trans . , Abacus Press , Tunbridge Well , Kent , England , 1977 , v. I. pp. 216 - 253 .

(٢) إن إخضاع العلوم كلها لغاية أخلاقية سمة غالبية بوضوح على كل من المدرستين الرواقية والابيقورية على السواء .

The Great Ideas , A Syntopicon of Great Books of the (٣) Western World , V. II , p. 155 .

ونحن لن نقف عند أعلام المدرسة الرواقية وهم كثر ، واحداً واحداً ، وإنما سنعرض لجملة آرائهم دون تخصيص ، وذلك لندرة المصادر التي تسمح لنا بالتمييز بين آراء الرواقية القديمة، تلك التي تنسب إلى زينون وكريسبوس ، وبين آراء تلاميذهم ، ونظراً لأننا نجد غالباً في كتابات المؤرخين من أمثال كليمنت الاسكندري وسيكتوس امبريقوس وشيشرون وبلوتارك ويمبليخوس وأفلوطين وشرارح أرسطو المتأخرين متابعات أو مراجعات أو تعليقات أو انتقادات وردود موجهة إلى النظرية الرواقية في مجموعها كما هي دونما إشارة إلى مؤلف بعينه ، ومن هذه المصادر ما هو رواقى ومنها ما هو غير رواقى ^(١) .

(١) سنعتمد في عرضنا لتعاليم الرواقيين علي " النصوص " الموجودة في طبعة Jean Brun , " Les Stoiciens " , textes choisis , Presses Universitaires de France , Paris , 1959 . وعلى النصوص التي جمعها Sambursky وأوردها في ذيل كتابه القيم عن : " الفيزيكا الرواقية " .

Sambursky , " Physics of the Stoics " , Routledge & Kegan Paul , London 1959

وعلي الدراسة الممتازة التي أنجزها Ludwig Edelstein ونشرت بعنوان : " The meanig of Stoicism " , Martin Classical Lectures , vol . xxi , Harvard University Press , 1966 .

النزعة المادية عند الروائيين

لعل مفتاح فهم فلسفة الرواق يكمن ابتداءً فى التعرف على طبيعة الموقف العقلى فى نهاية القرن الرابع ق. م. وحيث كان بعث المثالية هو العامل الحاسم . اعتقد افلاطون أنه قد حل المشكلة الفلسفية - بنظريته فى المثل - وقض أشكالات الميتافيزيقا عند السابقين وأسس اليقين الأخلاقى والعلمى على السواء . واحتلت العلة الغائية عنده مكان الصدارة فى التفسير . كما نُظِرَ إلى المثل - أو القوة المحددة والمشكلة للأشياء - باعتباره مجاوزا للواقع وسابقا فى وجوده على وجود الأشياء التى هى نماذج أو محاكاة له . واحتلت الطبيعة المادية دورا ثانوياً فى مخطط أفلاطون ، على حين أصبح لها فى نسق أرسطو وفهمه المثالى أيضا للعالم أهمية أكبر بكثير ؛ إذ لم يعد الكلى قابعا وراء الظواهر أو متعاليا عليها بل أصبح كامنا ومباطنا يحدو الأشياء الواقعية شوق إليه . فالطبيعة نفسها - فيما يرى أرسطو - طبيعة غائية . وبهذا يمكن أن نفهم معنى الحدث والتغير ويظهر دور الإله فى العملية الزمانية باعتباره قاصراً على التوجيه والتحريك على نحو ما يوجه القائد جيشه^(١).

(1) Aristotle , De Caelo , II , 1

ولم يرض أتباع أرسطو وخلفاؤه عما تبقى فى مذهب المعلم من نعمة خافتة من أنغام المثالية . وانتقد ثاوفراسطس Theo-phrastus تصور أرسطو للربة . وحجته فى ذلك أن الأشياء إن كانت ترغب فى تحقيق خيرها فينبغى أن يكون لديها على الأقل حياة ونفس وإحساس فما يؤلف " الكون " Cosmos هو قوته الحية . والحقيقة الأولى فى الفلسفة ليست هي المادة أو الصورة أو العلاقة القائمة بينهما ولكنها بالأحرى حقيقة الحياة ذاتها . وعلى هذا النحو بذلت محاولة لدحض مثالية أفلاطون ومثالية أرسطو على السواء ، ومن ناحية أخرى تمت هذه المحاولة على أسس ابستمولوجية أيضا : فالكلبيون - الذي تلقى زنيون تعاليمهم - كانوا إسميين nominalists وأنكروا وجود الكلى . ولجأ خلفاء أفلاطون المباشرون فى الأكاديمية إلى الادراك الحسى الذى يدرك ما بين الجزئيات من عنصر مشترك . وما أن ينقضى جيل واحد حتى تقع الأكاديمية فريسة للمذهب الشكى skepticism، ويحل الاعتراف بسلطان الوقائع محل الاتجاه التجريبي الحذر عن أرسطو والذى حاول أن يحقق التوازن بين " الخبرة " والتفكير . وفى نهاية القرن الرابع

قبل الميلاد رُسم للمشروع الفلسفى برنامج جديد وأصبحت
السيادة فى الفلسفة للمذهب الطبيعى naturalism والمذهب
المادى matrialism ، ولم يكن هذا المشروع مختلفاً فى
أساسه عن ذلك الذى قدّمه "بيكون" فى مطلع العصر الحديث
من حيث : تأكيدده على الخبرة وعلى الحياة الراهنة وعلى
"الهنأ" و" الآن " أكثر من توكيده "للمأراء" .

لم يكن تبنى زينون للمذهب الطبيعى والمذهب المادى استثناءً
للقاعدة بل كان بالأحرى منسجماً مع ما يُعد صحيحاً على وجه
العموم ^(١) . ولم يكن هناك شك فى أن ما يوجد هو الأشياء
الفردية ، وأن العالم عبارة عن أجسام ممتدة فى الزمان والمكان
تُحرك أو تتحرك والعالم هو الحقيقة الواقعية التى يلزم
تفسيرها ، والتى تقبل التفسير بالفعل خلافاً لمزاعم الشكاك .
وكل ما يوجد إنما هو مادة من نوع مادى فالكون كله ملاء

(1) Edelstein , L, pp. 19 - 22 .

ويبدون أن يكون فيه خلاء^(١) . غير أنه لا يمكن الاكتفاء بالقول بأن الأشياء الفردية مجرد مادة إذ أن كل شيء هو واحد وكثير في الوقت نفسه ، وهو تألف من أجزاء والارتباط يُضفى على الأجزاء الوحدة . وفي كل صنوف الموجودات يتجلى مبدأ منظم لها هو في المادة اللاعضوية ، من قبيل الميل disposition ، وفي المادة العضوية (النبات والحيوان) من قبيل الطبيعة . وفي الإنسان النفس soul . وسلطان هذا المبدأ المنظم يمكن أن يوصف باعتباره حركة متتابعة تلقائية ، وفي كل شيء يوجد نوع من التوتر أو النغم الذي يشكل العلاقة بين أجزائه المفردة خلال زمان تواجد واستمراره وحتى نهايته .

إن كل ظاهرة ، إذن ، هي في حالة من حالات وجودها ، الفضل لقوة يمكن أن تقارن بالـ *essentia particularis*

(١) يلاحظ هنا الأصل المادي لكل من الفلسفتين الرواقية والابيقورية ، على تطرف الابيقورية وذهابها إلى نهاية الشوط ، إذ ذهبت - فيما يقرر شيشرون إلى أن الروح اللاجسمية محض استحالة . فالجسم والروح في الكائن الحي لا انفصام لهما إلا بالموت وعلى ذلك فإن للألوهة جسماً لكن ليس كجسم البشر ودما يجري في عروقها لكنه مختلف عن الدم البشري (Cicero , " De Nat. Deor) .

affirmativa عند اسبيوزا . ولا ينبغي تصور هذه القوة على أنها شئ لامادى ، بل على أنها نوع من البذور التى يصدر عنها الجسم ، هى نوع من النار^(١) أو النفس pneuma الرقيقة التى تفرض النسبة المعينة والشكل الذى يكون الشئ بسبيل الانطباع به . لكل ظاهرة إذن جانبان : المادة وتحديدها أو تخصيصها ..

ولكن طالما أن الرواقيين يسلمون بأن هذين المبدئين ماديان فكيف نتصور اجتماعهما معا ؟ وجوابهم على ذلك أن هذين الجانبين يتداخلان دون أن يفقدا ذاتيهما . والبدئية القائلة بأن جسمين لا يمكن لهما أن يشغلا نفس المكان فى نفس الوقت لا يمكن اعتبارها بدئية صادقة . فالجسم يمكن أن يتحرك خلال جسم والحقيقة أنه وإن تعرض الرواقيون للسخرية من أجل رأيهم هذا فإنه لا يمكن اعتباره عندهم أكثر إلغازا من الزعم بأن الظواهر تصاكي مثلاً أو تشارك فيها أو من الزعم بأن الحدوث تحقيق لوجود أزلى كلى .

(١) يستلهم الرواقيون هنا مذهب هرقليمطس : فنفس الإنسان جزء من النار الخلقة التى تحيا بعد فناء البدن وحتى الاحتراق الكلى الأخير ، وإن كان كريسيبوس يعتبر ذلك قاصراً على نفوس الحكماء .

والمبدأ المنظم المسك هو العنصر الإلهي في الأشياء ، وهو الذى يحرك العالم فى مجموعه وهو كائن حى أيضا . فالعالم مثله مثل الأشياء الفردية ، مكون من أجزاء تتماسك وتتأزر وتتربط بالتعاطف ، وبالتعاون العضوى فى الكائنات بمختلف صنوفها : فى النباتات وفى عمل الجسم البشرى وفى تعاقب فصول السنة . كل شئ إذن إلهى بمعنى ما من حيث هو مادى^(١) . وأصل الأشياء وماهيتها نابعة من نواتها وهى ليست مجرد حالات خاصة لقانون عام . فالعالم يُفسر تفسيراً طبيعياً خالصاً ومادياً خالصاً دون اللجوء إلى عوامل خارجية مفارقة . ولقد أصبحت ظاهرة " تفرد " individualisation الأشياء مركز البحث الفلسفى ، فيما يبدو ، عند الرواقين .

لكن ماذا عن تأثير الأشياء بعضها فى البعض الآخر ؟ إن فعل الأشياء بعضها فى البعض الآخر حوادث تحدث على السطح مكونة اللحظات العابرة فى تاريخها ، والتى تجعلها تسلك فى مسالك معينة دون تغيير فى طبيعتها .

(1) Ibid , p. 22 - 24.

التصور الرواقى مماثل تماماً للتصور التجريبي الحديث عند
هيوم ومل عن حوادث events الكون ، إلا أنه يبقى بالنسبة
للرواقيين الاعتقاد فى الوجود الجوانى وإعتبار القوة المكونة له
ذات اتصال أبدي . فى هذا التصور تنقلب النظرة الأفلاطونية
الأرسطية رأساً على عقب ، إذ ليس الحدث عند الرواقيين
مشاركة فى صوألزية ولا تحققاً لمبادئ مطلقة ولكنه الواقع
الأبدي ذاته .

وصور المنطق الرواقى ذلك أفضل تصوير- وقد كان المنطق
جزءاً جوهرياً من الفلسفة ، وكان له متضمنات مادية أكثر منها
صورية.

* * *

التفسير المادى للعلّية

فى الفلسفة الرواقية يحل مفهوم تتابع الحدث محل مفهوم الوجود الجوهرى (وجود الجنس والفصل) فى المنطق الأرسطى. والمنطق الرواقى يُعنى بالضرورى أكثر من عنايته بالوجود الجوهرى ، فالعلم هو معرفة العام بل معرفة الضرورى: الارتباط الضرورى بين المفاهيم التى تتضمن التحديد المطلق . إن لكل شئ علة على الرغم من أن العلة تبقى أحيانا خبيثة عنا . وقد نعلق أحكامنا على الموجودات ^(١) ، ومع ذلك فهناك علة ضرورة ولا شئ يترك للسدفة وإذا لم تكن العلة قد وجدت بعد نسوف توجد مستقبلاً .

من الملاحظ أن هذا أكثر مما قال به أفلاطون وأرسطو ، ولم يذهب حتى ديقريطس وإبيقور إلى أبعد من ذلك . وترتب على هذا عدم الإقرار ببداية للتفسير العلى : طالما أنه ليس هناك علة تكون هى حقا العلة الأولى ^(٢) .

وهذا فيما يتضح لنا أكثر مما اعترف به أفلاطون وأرسطو . إنه التصور الحديث للعلية الذى لا يسلم بنهاية لسلسلة العلل والمعلولات .

(1) Arnim , II fg 937 - 975 ff . (L Edelstein, p .28) .

(2) Arnim , II 944 . (L .Edelstein , p 29)

إنتهى مذهب أبيقور - فيما يختص بقانون العلية وتفسير الظواهر - نهاية مؤسفة حينما تخلى عن تراث ديمقريطس . وفى هذا الشأن تميّزت المدرسة الرواقية بمعالجة فريدة فى جوانب عدة . وإن كان الخلط بين العلم والفلسفة شائعاً عند المدرستين إلا أن الأساس اللاهوتى للرواقية ساعد بالفعل فى توضيح المشكلة ، على حين كانت فلسفة أبيقور ، وبوجه خاص «عقده الدينية» ، عنصراً ضاراً فى هذا الخلط . ولقد أدت فكرة اللوجس Logos الذى يسرى فى الكون كله عند الرواقيين إلى تصور الكون باعتباره متصلاً $a\ continuum$ كل أجزائه فى تفاعل دينامى . وفكرة الدينامية هذه فى مفهوم الاتصال تجعل من النظرية الرواقية واحدة من الإسهامات العظيمة الأصيلة فى تاريخ المذاهب الفيزيقية ، والتى تتجاوز بمتضمناتها حدود الفكر الفيزيقى الخالص .^(١)

فى هذا التصور إحتلت العلية مكاناً هاماً . وعلى النقيض من اللاهوت الإبيقورى الذى أعفى الآلهة من الواجبات المهرقة

(1) Sambursky, . Physics of the Stoics, P, Ix, Routledge & Kegan Paul, London, 1959.

فى عوالم الحركة الأزلية ، بحيث لا تكون هنالك أى مسئوليات
ملقاء عليهم بازاء ما يحدث فى الكون . وسوف نجد الرواقية
تسوى بين الألوهية والعناية السامية التى ترعى كل شئ فى
جميع الأزمان ^(١) . ومع أن كل شئ فى العالم خاضع للضرورة
أو للقضاء والقدر إلا أنها ليست ضرورة عمياء ، بل هى ضرورة
عاقلة ، لأنها «قانون اللوجوس» ، والعناية الإلهية قد دبرت
العالم أحسن تدبير . وكل حركة فى الكون إنما تنبئ عن حكمة
عالية لا محل فيها لتخبط «المصادفة» أو الكيل الجراف ، إذ
«القضاء» المحتوم فى الوقت نفسه عناية سامية تنشد الخير
أبدأ ^(٢) . وما يذهب إليه بيقور من أن خلق العالم وتديره مهمة
شاقة تنافى السعادة الإلهية * إنما هو فى نظر الرواقيين رأى

(1) Sambursky , "The Physical World of the Greeks" p. 169.

(٢) عثمان أمين : " الفلسفة الرواقية " ص ١٧٧ .

* لا يعترف إبيقور ، ومدرسته بأية سيادة للألهة سواء على الانسان أو على الكون ،
بل يذهب إلى حد اعتبار الآلهة ذاتها نتاجاً لنفس القوانين الأزلية التى أحدثت سائر
الأشياء الموجودة . . ويجاهد الأبيقوريون - دونما هوادة - لإبعاد فرض أن تكون
الألوهية علة فيزيقية بحال ما (راجع 91 x Diogenes Laertius وأيضاً
Lucretius , V . 564 - 591)

سخيف ، فليس الله من العاطلين بل إن طبيعته هي النشاط
الأسمى ... وفكر الله يرفع الكون ويهيمن على نظام العالم ،
ويدبر الأشياء جميعاً على مقتضى قواعد الكمال ويجعل من
الكون تحفة رائعة الجمال ، ويسهر على بقائها وصونها ...
والحقيقة أننا لا نمل الإعجاب بما فى العالم من ترتيب فائق
ونظام بديع ، ولا بما فى حركات النجوم من انتظام واضطراد ،
ولا بما فى الأجزاء التى ينتظم فيها هذا الكل العظيم من
الانسجام والاتساق^(١) ومادام العقل الإلهى المبتوث فى الكون

= وربما تكون نظرية التدخل الإلهى فى الكون - فيما يرى الأبيقوريون - نظرية سيئة،
لكن القول بالقدر فى نظريهم أسوأ من ذلك بكثير . ولهذا لا نجد عند إبيقور
هاتين النظريتين . ولم يتوان إبيقور عن مهاجمة العقيدة التى تخضع كل ما فى
الكون لسيطرة قانون كلى ؛ وكان خلافاً لأرسطو - الذى ارتضى قول هوميروس :
"ليس أمراً طيباً أن يوجد سادة كثير ، بل الأفضل أن يكون هناك حاكم واحد -
يسلم باستقلال مجالات الكون وحريتها التى تنبذ عن هيمنة سلطة مركزية . وكان
يصر على أن ظواهر الكون فى مجموعها ليست نتاج خطة واحدة أزلية بل هى
بالأحرى مجرد وقائع تكشف عن اتفاق أو بالأحرى جدة - mere Contin-
gence . راجع فى ذلك أيضاً - William Wallace "Chief philoso-
phies, Epicurianism, London, 1880

(١) المرجع السابق ص ١٨٧ ، ١٩٤ ، ٢٧٤ .

و أيضاً : (أميرة حلمى مطر ، الفلسفة اليونانية ، ص ٤٠٠ ، ٤١٩) .

كله يجعل من هذا الكون وحدة عضوية فلن تجد فيه إلا ما هو مصبوغ بالصبغة الإلهية ، وما يكشف عن تجلٍ لأحوال الواحد .
والنتيجة المترتبة على ذلك هي التسليم بجبرية صارمة تضم جميع الحوادث في سلسلة محكمة من العلل والمعلولات ؛
وتصبح المصادفة "أو العلة العارضة مرادفاً للجهل الإنساني بحقيقة الوجود ، وهو ما يمكن أن يُعد استباقاً لدعوة اسبينوزا الصريحة - فيما بعد (١) .

وربما يذهب البعض إلى أن هذه الأفكار الرواقية نشأت عن التصور الغائي للطبيعة عند أرسطو : تصور أن كل شيء يسعى إلى الأفضل والاكمل . وقد يصدق هذا إلى حد ما ، ولكن القول باستمرار " العناية " من جهة والتعقيد الكامل للحوادث الكونية

(١) يقول اسبينوزا في كتاب " الأخلاق " موحداً بين معنى " الوجود " ومعنى " الضرورة " التي حلت في فلسفته محل " الفاتية " : -

ه لقد بينت بوضوح - أشد من وضوح الشمس - أنه لا يوجد في الأشياء مطلقاً ما يمكن تسميته بـ " العرضي " ، كل شيء ضروري ، إما بسبب ماهيته أو بسبب علته . ومن الواضح أن ما تتضمن ماهيته أو تعريفه تناقضاً ، أو ما لا يمكن أن يكون له علة خارجية معينة تحدد حدوثه هو ما يقال عنه إنه مستحيل Impossible ، ولكن لا يمكن القول عن شيء ما إنه عرضي إلا من زاوية عدم كمال معرفتنا به . وبالمضبط عندما لا نكون على وعي بأن ماهيته تتضمن تناقضاً أو عندما نكون متأكدين تماماً أنها تتضمن تناقضاً ومع ذلك لا نستطيع أن نجزم بشيء يقيني يتعلق بوجوده " (Spinoza, B. "Ethics, prop xxxiii)

من جهة أخرى أدى فى الوقت نفسه إلى التوحيد بين العناية وبين السلسلة الأزلية للعلية وبين القدر، والتقت الغائية مع الحتمية . وهنا نلاحظ هذا الموقف المتناقض : فالمدرسة الرواقية التى هى مدرسة لها صبغة دينية أصلاً تصبح الوريث الشرعى لتصوريديقريطس عن الضرورة الميكانيكية والخصم اللدود لمحاولة إيقور الإفلات من العلية بالحيلة ^(١).

(١) كانت المفاهيم الأساسية للقانون الطبيعى ، فى الفترة السابقة على الرواقين هى مفاهيم "الضرورة" ، Ananke-necessity والعلة aitia, aition cause ويظهر مفهوم الضرورة - على سبيل المثال - فى الفقرة الشهيرة المنسوبة إلى ليوسيبوس Leucippos: "لا شئ يحدث عشوائياً وكل ما يحدث فانما يحدث بالفعل وبالضرورة" (Diels, 67B2) والآنكى تمثل هنا القانون الطبيعى : أى أن الضرورة هى طاعة الموجودات لقوانين وجودها ذاتة مع استبعاد أى قوى تعسفية مفارقة وأى تقرير للصدفة Baily, C., "Greek Atomists", pp 85, 97, 120, Zeller " Outline of Greek philos. , p. 163)

ولقد كان ليوسيبوس على وعى بأن مفهوم الصدفة يرتبط فى أذهانتنا بالحاجة إلى التبرير ؛ وذلك لبعد ما هو بالصدفة عن نمط الظواهر المنتظمة ، أو على وجه الدقة، المرتبطة بغيرها على الدوام . فالارتباط الدائم المتكرر هو الذى يخلع على الكون فى مجموعة خاصية الضرورة ويطبعه بطابع على ويظهر ثباته من خلال تعاقب نفس الحوادث والعمليات وتاليقاتها المتكررة Sambursky "The Physical World of the Greeks", P . 159)

وقد أدى التفسير المتأخر - عند كل من ديوجين لايرتوس - Diogenes Laertius وسيمبليخوس Simplicius - لشذرة ليوسيبوس إلى التمييز بين العلية الغائية الواعية Teleological Causality ، والتى اختفت تماماً من مذهب - وبين علية القوانين الطبيعية Causality of physical laws التى تمسك بها تماماً .

(Sinnige Teo Gerard, " Matter and Infinity in The pre- Socratic Schools and Plato ", P. 180 .)

وَقَرَّرَ ديمقريطس سيطرة " الضرورة" منذ الأزل وإلى الأبد ، وقال إن : " علل الأشياء الحادثة الآن ليس لها بداية ، غير أنها محكومة بالضرورة منذ الأزل . ذلك هو شأن ما كان وما هو كائن وما سوف يكون" ؛ فأعلن بذلك مبدأ عدم فناء المادة وسيادة القانون العام الصارم في الكون (Farrington, B" Greek Science" part I P.58)

(رنا هاض الغنائية دفاعاً عن الآلية: Cheralier, J. "La notion de Necessaire", p.72 - 78

C. Bailey, P.120 . ولقد كانت الفلسفة الطبيعية عند اليونان ومنذ زمان طاليس تفسيراً موسعاً للرأى القائل بأن الحوادث الكونية تخضع لتعاقب منتظم وتستبعد من ثم أى خروج على قاعدته . والحقيقة القائلة بإمكان تحقق الخبرة المنتظمة اتخذت برهاناً على وجود العلة . وغياب العلة يصبح ممكناً فقط لو كانت جميع الظواهر عاجزة عن أن توجد وجوداً دائماً . ولو لم يكن للعلة وجود لحدث كل شئ بطريق الصدفة Sex Emp , Pyrrh . hyp ., III , 19, Adv

Math ., IX . . وإستخدم أرسطو حجة مماثلة ليبرهن على انتماء الطبيعة إلى ملكة الغايات (198, b 10 . Phys) ، وسيطرت العلة الغائية عنده على بقية أنماط العلل الأخرى . ولم يتحدد للمصادفة وجود إلا في الدرجات الدنيا من الواقع ، وكلما صعدنا في سلم الوجود رأينا بوضوح التناقض الناتج عن العلة الرئيسية التي هي العقل دائماً ، وفي العلة " الفاعلة" التي يحددها أرسطو بأنها " مبدأ أول للتغير" يمكننا أن نرى إيماءة إلى وظيفة القانون الطبيعي من حيث هو أداة للكشف عن الروابط العلية في الطبيعة ، كما أن بعض جوانب العلة الصورية ، من ناحية أخرى ، وفكرة النسبة العددية مثلاً تحتوي على نواة فكرة الصياغة الرياضية للقانون الطبيعي ، (Phys, 194 b , 27, Metaphys., 1013 a 28 . وبينما كانت صورية أرسطو ضعيفة الأثر في توضيح فكرة العلية توضيحاً شاملاً دقيقاً فإن الطب العملي كان ، قبل عصر أرسطو بزمن طويل قد مهد الطريق لتطور أكثر من خلال التطبيق العملي للتشخيص والتعليل

أمن الرواقيون بسيادة مبدأ العلية وقالوا إن هذا الكون واحد ،
يشمل على كل ما هو موجود ، وهو محكوم بمبدأ حي فعال
وعاقل يمسك بالزمام الأزلي ولكل ما يوجد ولكل ما من شأنه أن
يتتابع فى نظام معين . والأحداث الأولانية علل لتلك التى
تتلوها ، وعلى هذا تكون جميع الأشياء مرتبطة فيما بينها

== والبرهان العريض على هذا يتضح لنا من رسائل أبقراط : فالملاحظة الاكلينيكية
يجب أن تشمل على « إعلان الماضى وتشخيص الحاضر وتنبؤ بالمستقبل » . هنا لدينا
وصف للاتجاه العلمى أساسه الحتمية . والكلمة المستخدمة للدلالة على « العلة » فى
كتابات أبقراط هى كلمة Aitia عادة ولكن تظهر الـAnanke أحيانا بمعنى مرادف
(Hippocr., "Airs, Waters And Places", XXI) . وتبين مقالة « الطب
القديم » لنا بوضوح كيف يؤدى الطب العملى إلى لبّ المشكلة : أى مشكلة العلية ،
مباشرة ، وكيف يواجه الصعوبات الناشئة عن تعقد العلل وكثرتها وعن التأخر
الزمانى المعول عن العلة ... كما نجد دحضاً صريحاً لما يسمى باللاعلية أو « تلقائية
Automation فى مقالة أخرى منسوبة إليه بعنوان : فى « الفن » . 6 De arte,
وبالفحص الدقيق تختفى التلقائية لأن كل شئ يحدث سوف يظهر على أنه يحدث بفعل
شئ من الأشياء . وهذا يبين لنا أن التلقائية مجرد اسم ليس له وجود واقعى . « والذي
يجعل للطب وجوداً واقعياً فى الحقيقة هو أنه يعمل عمله من خلال شئ ما من الأشياء »
وأن نتائجه يمكن توقعها ، ونجد متابعة لهذا التقليد الأبقراطى عند « جالينوس » بعد
ذلك بستمئة عام . إن النظام الطبى للملاحظة المتكررة للأمراض عند المرضى وربط
هذه الأعراض بالعوامل السائدة قبل حدوث المرض وفى وقت حدوثه ، كل ذلك ساعد
على ظهور النظرية الرواقية فى العلية .

انظر: Sambursky , The physics of the stoics , p : 55

بعضها بالبعض الآخر . وبالمثل لا يمكن لأى حادثة من الحوادث أن تكون منفصلة عما سبقها من حوادث ولا تكون مرتبطة بواحدة منها . فمن كل شئ حادث يتلو شئ آخر معتمد عليه بالضرورة بما هو علة له لا شئ يحدث فى الكون بدون علة لحدوثه ، ولا يوجد شئ منفصلاً أم منعزلاً عما حدث من قبل؛ ولو وجدت حركة من الحركات فى الكون بلا علة لا نفرط عقده ولما ظل متماسكاً بعد ذلك فى وحدة محكومة بنظام ثابت ، إذ لابد أن يكون لهذه الحركة علة ، بالضرورة . وطبقاً لرأيهم تكون الحادثة اللامعلولة مساوية فى الحقيقة لما هو مستحيل ، شأنها فى ذلك شأن الخلق من العدم (وهى الفكرة التى ظلت غريبة تماماً على العقل اليونانى) . « وإذ تسود نفس الظروف لعل ما وللأشياء المترتبة عليها فيستحيل أن تكون النتيجة مرة أخرى على هذا النحو ومرة أخرى على ذلك النحو فى بعض الأحيان ، وإلا لوجدت حركة من الحركات بلا علة .^(١) » وينبغى على المرء أن يعتقد بأن الوجود لعل من العلل شئ

(1) Alexander Aphrodisinis " De Fato" ch . 22 , p . 191 , (Sambursky . p130) .

مستحيل^(١) . والرواقيون يتابعون التصور اليوناني للطبيعة من حيث ثبات الأنواع وثبات الخصائص والطبائع . فكل ما يحدث لابد وأن يحدث على وفاق مع طبيعته النوعية ولا يمكن أن يحدث على نحو آخر . والأشياء جميعا تحدث بضرورة حتمية لاستحالة أن يتحرك ما هو طبيعي على نحو ما فى حالة من الحالات وعلى نحو مختلف فى حالة أخرى ... ونفس القانون يصدق على الجمادات ويصدق أيضا على الأحياء^(٢) . ولكن الملاحظ هو أن فكرة القانون أو « السُنّة الطبيعية » تحل محل « الصورة النوعية » أو « الماهية » التى قال بها سقراط وأفلاطون وأرسطو . وقد أدت هذه النقلة الهامة بالرواقيين إلى صياغة منطق استقرائى مغاير للمنطق الأرسطى ، ونوشك فيما - يرى بروشار - أن نجد عند الرواقيين نظيراً للصيغة العلمية الحديثة التى يُنص فيها على إطراد مجرى الطبيعة^(٣) .

(1) Sextus Empiricus , "Adv. Math. lx 203 (R . G Bury , Leob classical Library , London 1939 - 57 . 4 Vol)

(2) "De Fato " Ch 13 , p . 181 , 13 ff

(٣) عثمان أمين : " الفلسفة الرواقية " ص ١٣٦

والإصطلاح الأساسى لقانون العلية فى الفيزيكا الرواقية هو «القدر» Fate الذى أستخدم فى التراث الاغريقى القديم ، كتعبير عن معنى الضرورة وأصبح الآن - وبخاصة فى أعمال «كريسبوس» - مرادفاً « للعية » . والقدر الرواقى مرادف كذلك للإنسجام الكونى الشامل Sympathie Universelle الذى يوحد بين الكائنات . وهو سلسلة العلل ، والنظام والرباط الذى لا يند عنه شئ ولا يفلت منه شئ^(١) . والتلقائى ، أو ما يحدث بلا علة ، لا وجود له مطلقاً ، لأن كل ما يحدث ينبغى له أن يكون ناتجا عن علل يحتمها القدر بالضرورة^(٢) . وإذا كانت نواميس الطبيعة ضرورية لا تتبدل فذلك لأن الرواقين يرون فيها أثراً من آثار الحكمة العالية ، ومظهراً من مظاهر العقل الكلى الكامل . ومعرفة هذه النواميس على نحو ما تكشف عنه التجارب هى بمثابة معرفتها على ما هى عليه أى من حيث هى ضرورية .

(1) Plutarque , " Desop . des philos . , 1,28 (J . Brun , p . 62)

(2) Plutarque , " De Repugn . Stoic . " 23 (J . Brun , P 62)

والعقل الإنسانى إذ يدرك هذه النواميس إنما يدرك ذاته ضمن العقل الكلى الشامل^(١).

وقد حفظت لنا المصادر المتأخرة عدداً من المصطلحات الرواقية التى تعبّر عن القدر ؛ ومن ذلك ما اقتبسهُ الكتاب من أقوال كريسيبوس فى رسالته « عن القدر » : « القدر هو عقل الكون « اللوجوس »* ، أو عقل الحوادث التى تحدث وفقاً للعناية ، أو عقل ما حدث وما يحدث وما سوف يحدث . واصطلاح العقل هذا نجده من قبل فى صياغة ليسيبوس : « بالعقل وبالضرورة » (ديلز ٦٧ ب) . ويتأكد الرباط الوثيق بين الأشياء ارتباطاً له الدوام لا التغير أو « الانحراف » فى كتاب كريسيبوس عن « العناية » حيث يظهر القدر على أنه

(1) Sambursky , " The physical World ..." P 177 .

(*) « اللوجوس » عند الرواقيين لا يُعد المحتوى الموضوعى للمعرفة أو القصد المفروض على المادة من أعلا ، ولكنه قوة تشكيل الأشياء على النحو الصحيح . والعقل فى مفهومه العادى معضد للفعل أو بالأحرى لنظام الفعل المؤدى للصيغة Formula والنسبة . العقل هو مبدأ النمو . ولم ينس الرواقيون المفهوم السقراطى للوجوس الذى يربط معنى المعرفة بالقدرة على الفعل . وربما تكون الخاصية المميزة للوجوس الرواقى واضحة فى نظرتهم عن تتابع الحدث الأبدى ، وعودة العالم من جديد بعد

النظام الفيزيقي الذي يحفظ للعلاقات القائمة بين الأشياء ثباتها (١) .

ومع أن تأكيد مبدأ « العلية » لا يتضمن مباشرة تأكيد «القدر» - إذ أن مبدأ العلية يعلن فقط عن عدم وجود حوادث بلا علة ، فإن نظرية «القدر» تذهب إلى أبعد من هذا بكثير فهي تؤكد الوحدة المطلقة للعلّة المتصلة الأزلية وتؤكد الارتباط الوثيق الذي لا ينفصم بين كثرة العلل (٢) .

== انهياره المحتوم . وإن كان اللوجوس عند أفلاطون يخلق عالما واحداً هو أفضل العوالم الممكنة فعند الرواقيين يوجد عالم واحد فقط ، ولهذا السبب فحسب يكون هو أفضل عالم ممكن ، وينتج عن هذا أن أفضل العوالم يكون أزاليا .
وينبغي أن يكون واضحاً وضوحاً كافياً أنه لا يوجد بالنسبة للرواقيين هدف حقيقي للوجوس . إن العقل لا يريد شيئاً سوى التحقق . هناك بالقطع مقاصد نسبية : عدد النجوم مفيد بالنسبة للكون (Arnim , II Fg . II50) الطبيعة تفعل أشياء بعينها من أجل الجمال لأنها تحب الجمال وتبفض القبح (Arnim , II Fg . 1152) والكون يوجد من أجل الإنسان والله ، الذي يسكن الكون . لا شيء من قبيل العبث (Arnim , Fg 1146) ، لكن كل ذلك صحيح من خلال عملية النمو ذاتها ، دون أن يكون ثمة غرض أسمى أو هدف أشمل ، مجرد التحقق هو القيمة الوحيدة . ليس هناك ما يوجد وراء الأشياء وليس هناك شيء يوجب كونها كذلك . العالم واقعة فجأة ، مجرد واقع لا أكثر ولا أقل . تلك كانت الحقيقة المرعبة للطبيعة ، وهي الحقيقة التي تكشفنا لفكر القرن الثامن عشر والتاسع عشر

أنظر : (L . Edelstein , p 32 - 33)

(1) Brehier , E. Chrysippe , p. 83 Felix Alcan . Paris , 1910 .

(٢) عثمان أمين : " الفلسفة الرواقية : " ص ١٢٧ .

ويلاحظ برييه أن حل كريسيبوس لمشكلة القدر يجعله بعيداً عن معنى الحتمية كما نتصورها الآن ، ذلك أن كريسيبوس يرى أن كل الحوادث محكومة كلية بعلة سابقة . ولكي يفسر لنا ذلك يضرب مثالا بحركة دوران الأسطوانة : فدوران الأسطوانة لا يكون محكوماً فقط بالدفع المعطاة لها من خارج (العلة السابقة) ، ولكنه يكون محكوماً أيضاً بطبيعة الشكل الأسطوانى ذاته . وهذه العلة الأخيرة ، التى تستقر فى الفاعل ذاته ، هى العلة الكاملة والأساسية . والقدر يكشف فقط عن أن هذه العلة لا تحدث مطلقاً دون عون من علل ثانوية (والتى هى العلة السابقة) . ويؤكد كريسيبوس تصاحب وتأزر طرفى العلة ... فالقدر يظهر بالأحرى بما هو الترابط المنسجم للحوادث المتتابة وبما هو رباط العلية ^(١) .

إن تصور القدر الرواقى ، شأنه شأن التصور السابق فى مذاهب فلاسفة اليونان ، لم يرق إلى تصور القدر فى الأديان الكتابية . والفرق الواضح بين التصورين راجع إلى تأكيد

(1) Ibid , p. 195 - 196 ,

وأنظر أيضاً : عثمان أمين : " الفلسفة الرواقية " ، ص ١٧٢ - ١٧٣ .

الأديان لفكرة الخلق من العدم ، ذلك الخلق الذى يشمل العلل
الثانوية كما يشمل العلل الأولية سواء بسواء بحيث تصبح
طبائع الأشياء بما لها من خصائص ثابتة رهن بإرادة قضاء
أزلى حدد لها مسارها من قبل .

* * *

فى معرض النقد للنظرية الرواقية ، يبين أفلوطين أن ما
يذهب إليه الرواقيون- من اعتبار الأشياء التى توجد تكون
مرتبطة بتلك الأشياء الموجودة قبلاً- فيه قضاء على العلم ، وهى
فى هذا يتفق مع أفلاطون وأرسطو ، ذلك أنه لا توجد وقائع
أبدية مطلقة على حين يرى الرواقيون فى نظريتهم التعبير
الاسمي عن الكون بما هو تغير متصل وضروري . .

ولقد حكم موقف الرواقيين فروضهم الفلسفية العامة
واستبصارهم الذى تلقوه من الاجيال السابقة ومن المنظور
الجديد الذى اكتسبه الفكر الانسانى فى عصرهم أو قبل
عصرهم بزمان قصير . فالحقيقة العلمية القائلة

بأن عالم الانسان هو عالم نظام وقانون وضوابط قد تقررت من خلال البحث العلمي في القرنين الخامس والرابع ق.م. وأسست علوم الرياضيات والفلك والبسولوجيا. واحترم الرواقيون - كما احترم أفلاطون وأرسطو من قبل - هذه العلوم. ولم تكن الرواقية - كما هو زعم البعض ^(١) - مضادة للنزعة العلمية .

ناهض الرواقيون اعتبار النظام الكوني نتاج المصادفة والقوي الميكانيكية واعتبروا ما يذهب إليه الابيقوريون - من تفسير الكون علي أنه راجع إلي مجرد التقاء ذرات المادة - اتفاقا في حركة دائمة في الخلاء - تصورا غير مجد بالمرّة ، ونبذوا المذهب الذري، وإن لم يؤد بهم هذا إلى أن يعتبروا

(١) راجع في ذلك مثلا :

جورج سارتون : (تاريخ العلم) - الفصل الثالث والعشرون من الترجمة العربية ، دار المعارف بمصر ١٩٧٠ . (ط ، ثانية) .

وحقا أطرح كلياتس النظرية الهيليوسنترية (Armim , I fg , 500) التي قال بها أرسطارخوس ، ولكنه فعل ذلك لنوع ميتافيزيقية . ولقد رفض بيكون نسق كوبرنيكوس ، كما شعر أفلاطون وأرسطو من قبل - بالتححر في إثبات النظرية التي اعتبرها متفقة مع الحقيقة الفلسفية .

الجوهر المكون للعالم غير مادي ولسوف يظهر- فيما بعد -
 التقارب بينهم وبين (بيكون) وربما كانوا أكثر التساقا منه
 عندما عزوا النظام إلى قوة كامنه في الطبيعة : إلى البذرة أو
 الأصل واعتبروه في قلب الأشياء . ومن المؤكد أن الرواقية لم
 تكن فلسفة مادية بالمعنى العادي للكلمة ، بل كانت hylzoism
 بمعنى ما . وربما لا يكون من الاسراف أن نقارن دينامية
 الرواقية بالتطور الخالق عند برجسون ووثبتة الحية *élan vital*
 التي ترى في " الغائية " آلية مقلوبة تتضمن أن كل
 شئ قد تحدد سلفاً ؛ فكلينتس يتحدث عن الـ *vis vitalis*
 (Arnim II fg.504). ومن المهم أن نتذكر أن دينامية
 الرواقية ليس فيها إنجاز لغايات جديدة في سير العملية
 الزمانية ذاتها كما أن الحياة ليست تعبيراً عن إرادة خالقة .
 والعالم الرواقى ليس عالماً مفتوحاً ولكنه عالم مقفول نهايته
 كبدايته ، أو هو عود علي بدء^(١).

* * *

ويمكن تلخيص إنجاز الرواقيين بالقياس إلى إنجازات
 السابقين فيما يتعلق بالمعرفة العلمية بالكون في النقاط التالية :
 (i) أنهم قاموا بتحليل أكثر دقة ونفاذا لعلاقة العلة والمعلول
 تحليلاً يقترب من فكرة القانون الطبيعي ، ووسعوا نطاقها
 لتصبح نموذجاً حتمياً عاماً .

(1) L.Edelstein , P29 - 37 .

(ب) كان الرواقيون من خلال تأويلهم للتكهنات والتنبؤات أول من يقرر بوضوح علاقة "القانون" العلمى بالاستقراء . Induction

(ج) أنهم بحثوا فى فكرة الممكن وعلاقتها بالضرورى .

(د) أنهم حققوا أول انتقال من الفكر العلى إلى الفكر "الوظيفي" functional ، فالمعلول يمكن التعبير عنه باعتباره "فعلا".^(١) وعلى حين أن الفاعلية أو الحركة فى نسق أرسطو ليست إلا علة واحدة من بين فئات أربع نجد أن السمة الأولى للنظرية الرواقية هى اعتبار العلة مطابقة للفاعلية والحركة ، أى التوحيد بين العلة وبين الفاعلية المحركة . فالعلة هى فقط ما يفعل . والمادة القابلة التى تمارس هذه الفاعلية نشاطها من خلالها ليست علة من العلل ولكنها شرط ضرورى فحسب^(٢) . وظاهر أن الرواقيين يريدون أن يستعيضوا الفاعلية الملموسة ، فاعلية الوجود الواقعي بتلك الفاعلية المثالية ، فاعلية الصورة الأرسططاليسية^(٣) . وفى هذه النظرية الرواقية أكثر من مجرد

(1) Sambursky , "Physics of the stoics" , p . 52 - 53 .

(2) Brehier , E , "Chrysippe" , p129

(٣) عثمان أمين الفلسفة الرواقية ، ص ١٥٣

تغيير في المصطلح . فنحن لا نستطيع أن نتكلم هنا عن عليّة للمادة بنفس المعنى الذي نجده في فلسفة أرسطو . ولئن كنا نجرؤ على القول عند أرسطو بأن المادة فاعلية حتي وإن لم تكن ترقى لتصبح المبدأ الحقيقي للتغير والحركة فإنها عند الرواقيين فاعلية عديمة الحركة وقابلة للتأثر دون مقاومة .

وفي الفلسفة الرواقية تكتمل معالم نظرية في العليّة تتحدد في القول بأن كل شيء قابل للفعل والتأثر بالفعل إنما هو جسم^(١) ، والمكان والزمان شروط ضرورية لكل ارتباط على^(٢) . وبما أن الحوادث الفيزيائية تنتقل عن طريق فعل قريب (إما باتصال مباشر للأجسام أو بواسطة النفس) فإن هذا يصدق كذلك علي علاقة المعلول بالعلّة . والاتصال سمة أساسية للعلية ، فالعلل أجسام تؤثر في أجسام أخرى إما عبر متصل مكاني أو

(1) Sextus Emp., Adv. Math , VIII , 2o3

(إن الشيء لا يكون حقيقيا ، عند الرواقيين ، مالم يكن جسمانيا . فكل علّة هي عندهم جسم من الأجسام ، وكل حقيقة هي جسمانية ولا جود إلا للجسم ، وما لا جسم له فلا وجود له . هذا هو الأصل الذي قامت عليه فلسفة الطبيعة عند الرواقيين ولو كان الله لا جسميا فكيف يؤثر في جميع الأجسام التي يتألف منها العالم .

عثمان أمين : " الفلسفة الرواقية " ، ص ١٥٢ - ١٥٤ .

(2) Clemens , Alex ., Stromat , VIII , g (Arnim , II 3-49)

من خلال مجال نفسه،^(١) وطبيعة هذا الفعل يمكن أن يوصف على الدوام بأنه حركة .

في النظرية الرواقية عن العلّية نجد أنفسنا أمام تناول جديد مخالف لارسطو ولكل السابقين عليه . فمن الصياغة المبهمة (أ هي علة ب) يصبح التعريف الرواقي هو : آ علة المعلوم س الحاصل ل ب) . ووفقا لهذه العبارة اعتبر الرواقيون العلة عملية متصلة في جسم من الاجسام وليكن أ ومؤدية إلى تغير حاصل في آخر وليكن ب . والمسار الذي تتخذه العملية والاتجاه من أ إلى ب هو تعبير عن الصفة الثانية للعلية عندهم بالاضافة إلى صفة الاتصال ونعني بها السبق الزماني^(٢) . ويمكن أن نعتبر من أمجاد كريستوس ما يذهب إليه من أن "العلية عند القدماء لاتتضمن مطلقا تسلسل الحوادث ، لأنهم تمثلوا العلل باعتبارها موجودات فاعلة ، ومستقلة بعضها عن البعض الآخر ، بحيث تؤدي دورها علي مسرح الكون علي التتابع أو متعاصرة ، علي نحو ما يؤدي الممثلون أدوارهم كل

(1) Simpl ., Categ. 302,31 (Samb .53)

(2) Sambursky , physics p . 53

منهم في انفصال عن الآخر. وهذا التصور للعلية هو في رأي الرواقيين تصور سلبي نافٍ لوحدة الكون^(١) .

وترتب علي هذا نتائج بالغة الأهمية ، فمن تجسيد الرواقيين للعلل^(٢) وضعوا في الاعتبار تعدد العلل ، طالما أنه في السياق المعقد لظواهر الطبيعة يرد تصور الجسم الوحيد المؤثر في جسم آخر إلى مجرد تجريد . وعن طريق إدراكهم لهذا التعدد وصلوا إلى صياغة لقانون العلية انتقلت إلينا عن طريق الإسكندر الأفروديسي الذي يقول عنهم : " من زاوية تعدد العلل فهم يسلمون بأنه عندما تسود نفس الظروف - بالنسبة - لعلّة

(1) Brehier , E "Chrysippe , P 185 - 18

(٢) أنظر في ذلك : Mack p.81 Plotin, Enneads, II,4,1:III, 1,7, 8
وبوسعنا أن نلاحظ هنا أن أفلوطين يميّز بين التتابع المطرد الثابت وبين العلية ، كما يبين أن الحتمية الصارمة تستبعد فكرة العلية ! فلأن " روحا واحدة " تعمل من خلال الأشياء جميعا ، تحدد كل التفاصيل وتحكمها ، على نحو ما تكون كل ورقة من أوراق النبات متضمنة في جذوره ، فإن هذه الحتمية المبالغ فيها تحطم فكرة العلية وتقضى على فكرة التتابع الضروري إذ سيصبح الكل حينئذ واحداً ... فالعالم لا يتكون من مجرد تتابعات آلية ولكنه يحتوي على علية حقيقية . وكل روح فردية هي "علة أولى" صغيرة . أما الروح الكلية فهي فوق تناقض الضرورة والحرية (Inge, W.R " The Philosophy of Plotinus" Vol I pp 180 - 182)
وأيضا, Brun . J. 153 (Arnim I , 21, 1 ; Hippolytus " Philos" , 57)
p.57)

من العلل وما يلزم عنها من نتائج فيستحيل أن تأتي النتيجة أحيانا علي نحو معين وأحيانا أخرى علي نحو آخر ، وإلاّ لأمكن أن توجد حركة ما من الحركات بلاعة^(١) . هذه المسلمة تقترب بشكل ملحوظ من فكرتنا الحالية عن العلّة : فنحن اليوم علي وعى بأن القانون العلي في معناه المحدد يمكن أن ينطبق علي أنساق تعزل عزلا تقريبا بحيث نجعلها خاضعة لتتابع الحدوث . علي هذا أمكننا القول : لو أن الحالة أ تؤدي إلى الحالة ب ، فإن الحالة أ ، المماثلة تماما للحالة أ سوف تؤدي إلى الحالة ب ، المماثلة تماما للحالة ب . وقصور التعريف الرواقى ناتج عن أن تصور العزل الصناعى وتتابع الحدوث المتعمد والمقصود ، وكلاهما انبعثا نتيجة «التجريب المنظم» ولم يكونا معروفين فى العلم الإغريقى . * ومهما يكن من شئ ، فعلىنا أن نلاحظ أن العبارة الرواقية التى تقر ببساطة : حيثما تعود للظهور فيجب أن تتبعها ب أيضا ، هى أول عبارة

(1) Alex . Aphr . , De Fato , 192, 21.

(*) وهنا من المهم أن تلفت النظر إلى الاستباق المدهش عند أبى بكر الرازى نحو تأكيد هذه الخطوة الهامة والحاسمة فى منهج البحث التجريبى .
(راجع كتاب " الحارثى " ورقة ١٦٧ من مخطوط البودليانا) .

نحفظها عن العلية تقدم لنا عنصر تكرار الحدوث وقابلية إحداث
ب من (١). ويتضمن هذا إمكانية التنبؤ بالحوادث المستقبلية ،
والانتقال من العلية إلى الحتمية إلى مفهوم القدر ، Fato
Heimarmene

ومن الجدير بالملاحظة أن بعض الاعتراضات التي أثيرت
ضد الصياغة العادية لمبدأ العلية في الأزمنة الحديثة قد أثيرت
من قبل في العصور القديمة فيما وجه من انتقادات إلى
الرواقيين . والمثال البارز نجده في كتاب : «عن القدر»
للإسكندر الأفروديسي (٢) ؛ فالتتابع المنظم بين ا و ب لا يقوم
على سند كاف ، و « نحن لا نرى أن كل الحوادث التي يتبع
بعضها بعضا تحدث بسبب ما يسبقها .. فلا الليل حادث عن
النهار .. ولا الصيف حادث عن الشتاء ، ، على أنه إنصافاً
للرواقيين يمكن القول بأنهم كانوا سوف يحتجون بما احتج به
الإسكندر ، ففي حالة تتابع الشتاء والصيف برهانهم هو إرجاع
التغيرات الفصلية إلى حركات الشمس (٣) .

(1) Sambursky , Physics ..p 54

(2) Alex. Aphr ., De Fato , 194 , 25 .

(3) Diog. Leart .VII. , 151 .

وعلينا أن نركز انتباهنا على الجملة الأخيرة في قانون العلّة عند الرواقيين تلك التي تشير إلى «الحركة التي لا علة لها» ، والتي هي موجهة فيما يظهر ضد الفكرة الأبيقورية عن الانحراف التلقائي للذرات والذي لا علة له مثل هذه الحركة التي لا صلة لها بعلة ما من العلل acausal لا يمكن تصورها في العالم الرواقي المحكوم " بالاتصال " والذي لا يمكن أن نضيف إليه شيئا أو أن نطرح عنه شيئا . ونتيجة لهذا انقاد الرواقيون إلى التوحيد بين العلّة الصارمة وبين نوع معين من مبدأ " الحفظ " Conservation للمادة الموجودة ؛ فهم يقولون إن حالة ما لا علة لها تشبه خلقا من عدم ex nihilo وهو ما يستحيل تماما ^(١) . وفي هذا إشارة إلى نظرية حفظ الوجود التي صاغها الذريون ^(٢) ، والتي تستبعد كل خلق من العدم ، كما نلمس مخالفة الرواقيين " للانحراف الذري " الأبيقورى . إن حذف حلقة واحدة من سلسلة سوف "يؤدى بالضرورة إلى تحطيم الكون فلا يظل بعد محكوما بنظام واحد وخطة واحدة " . ^(٣)

ونتيجة لهذا استبعد كريستوس أي (مصادفة) أو (تلقائية) :
"فلا يوجد شيء من قبيل الافتقار إلى علة ، أو من قبيل

(1) Alex . Aphrod , " De Fato " , 192 , 14 (Sambur . p.56) .

(2) Diog. Laert . , IX , 44 .

(3) Plotinus , . Enneads , III 2 , Samb. , physics. , p 57 .

التلقائية، وبالنسبة لما يسمى بالدوافع العرضية التي ابتدعها البعض ، فهناك علل خبيثة توجد بعيدا عن أنظارنا من شأنها أن تحدد الدافع في اتجاه معين " (١) . واعتبار المصادفة علّة خبيثة علي هذا النحو فكرة رواقية تدعمها نصوص كثيرة (٢) . وفي ذلك يقول الإسكندر الافرويسي : "إن تأكيد المصادفة بما هي علّة غامضة بالنسبة للعقل الانساني ليس تقريراً عن طبيعة [انطولوجية] للصدفة ، ولكنه يعني أن المصادفة علاقة خاصة تربط الناس بالعلّة ، وعلي هذا فإن نفس الحادثة تبدو لواحد علي أنها مصادفة ولا تبدو لآخر بما هي كذلك ، ومرجع الأمر هو ما اذا كان هذا الشخص يعرف العلّة أو لايعرفها . . . ولو كانوا يقصدون تعريف المصادفة بأنها غموض بالنسبة لأولئك الذين يجهلون العلّة ، فسوف تكون كل عمليات العلم والفن ، طبقاً لهذا التعريف مصادفة للجاهل أو غير الماهر . إن من لا يكون نجارا لا يعرف قواعد النجارة وغير الموسيقى لا يعرف قواعد الموسيقى ، فلا يعرف قواعد الفن غير الماهر الخبير ؛ لأن المهارة تعني معرفة العلل (٣) .

(1) Plut ., De Stoic repugn . 1045 C(Samb. P 57)

(٢) أنظر علي سبيل المثال :

(Arnim, II 699 , Simpl. Physics 33 , 3 , Alex. Aphro. " De Fato , 174 2, Alex. Aphr. De anima 179, Boethius, " In De Interpretatione" 11 . P 191(Samb . P 135)

(3) Alex. Aphr. " De anima 179 , 6"

فالرواقيون الذين يعتقدون إن كل شيء يحدث بالضرورة وبالعناية - فيما يرى (بئوثيوس) - يحكمون علي الحادثة العلية لا وفقا لطبيعة المصادفة ، بل طبقا لجهلنا ؛ فما يعتبرونه علّيا إنما هو ذاك الذي علي الرغم من حدوثه بالضرورة ليس معروفاً للناس " .^(١) وفي هذا ما يذكرنا بالصياغة الصارمة التي نجدها عند اسبينوزا في القرن السابع عشر وعند لابلاس في العصر الحديث ^(٢) .

* * *

(1) Boethius , "In De Interpretatione" II p.194

(٢) يُعبّر اسبينوزا عن جوهر هذه النظرية في قوله المأثور : " إن سلامة العقل في اعتبار الأشياء ضرورية لا حادثة " (Ethics , II 14) . وخلاصة ما يذهب إليه لابلاس في ذلك أنه : بوسعنا أن ننظر إلى الحالة الراهنة للكون بما هي نتيجة لازمة عن حالته الماضية وسبب حالته المستقبلية . وإن أي عقل يقدر له في لحظة معينة معرفة كل ما في الكون من قوى وأوضاع الكائنات الموجودة بعضها بالنسبة لبعض ، هذا العقل متى استطاع أن يخضع كل هذه المعطيات للتحليل يمكنه بلا شك أن يضم في صيغة واحدة شاملة أكبر الأجسام في الكون وحركة أصغر ذرة فيه ، وعندئذ سيكون الكون كله منشورا أمامه ، وسيكون المستقبل كله حاضرا .

يراجع : - La Place " Essai philosophique Sur les probabilités" Paris ,1920, p.7

وبوسعنا أن نقارن هذا التصور بما يقرره " كلودبرنارد" من أنه " لا ينبغي التسليم أبداً باستثناءات ومتناقضات فعلية وإلا لكان هذا مضادا للعلم ومناقضا له" (مدخل لدراسة الطب التجريبي ، الترجمة العربية ، ص ٧٦) ، وأيضا : Jean Laporte , " L'Idée de Necessite," p V

**حدود الرؤية الإنسانية للطبيعة
(الإستقراء والتنبؤ بالغيب)**

في الفيزيكا الرواقية تحليل نافذ للمنهج العلمي الذي إما إنه يقوم علي الموضوع الخاطيء أو يكون ممزوجا بغير قليل من الخرافات . ولقد سرت إلي المذهب الرواقي عناصر قوية من المعقولة اشتملت عليها دعاوي التنجيم والكهانة والتنبؤ بالغيب علي أساس عقلي ، واكتشفوا في الرموز والعلامات التي يستعملها العرافون المنهج الاستقرائي - حيث يكون التنبؤ بالمستقبل ممكنا من خلال الخبرة الماضية : " طالما أن الملاحظة المتكررة تجعل من الواضح تحديد العلول الذي يعقب العلة ، وتحديد العلامة التي تسبق أي حادثة من الحوادث " (١) .

حاول الرواقيون أن يدعموا صدق الارتباط العلّي في الطبيعة بالدليل الخبري . ونظرا لندرة التجارب العلمية بالمعنى الدقيق عند اليونان فإن الرواقيين استفادوا من كل الوقائع والتأويلات المتاحة لتأييد نظرتهم . وترتب علي الاهتمام بهذا الموضوع في النسق الفيزيقي مجادلات ثارت بين الرواقيين وخصوصوهم ، وبخاصة المشائين . وهي مجادلات تكشف عن الأهمية البالغة التي كان الرواقيون ينسبونها للتنبؤ من حيث

(1) Cicero , " De divinatione 1 , 9

هو مثال علي مبدأ الاستقراء ، وبما هو برهان علي قانون العلية . وسار الرواقيون في هذا علي خطي الفيشاغوريين وأفلاطون الذي اعترف بالتنجيم باعتباره " واسطة ورباطا بين الآلهة والبشر " ^(١) . هذه الواسطة أو الرباط أو التداعي الذي مد الرواقيون من نطاقه ليشمل الحيوانات إلي جانب البشر كان راجعا ، علي زعمهم إلي روح العالم التي تسري في أرجائه ^(٢) .

وقد استحال هذا الاعتقاد في المذهب الرواقي إلي تفسير فيزيقي في نظريتهم عن النفس pneuma : "بما أن الكون كله مملوء بالعقل الأزلي الإلهي فيجب أن تكون الأرواح البشرية متأثرة باتصالها بأرواح الآلهة " - فيما يقول شيشرون ^(٣) . ومهما يكن الأمر فينبغي ملاحظة أنه في الأزمان السابقة علي سقراط كانت موهبة النبوة تعتبر في بعض الأحيان لا مجرد ملكة فائقة يختص بها فئة من الأصفياء ولكنها كانت تعد فنا قائما علي أساس عقلي، وهي في مقدور كل عاقل ^(٤) . ويعرّف

(1) Plato , Symb . 188 , 9

(2) Sex. Emp ., adv . Math., IX 127 (Samb . 65)

(3) Cicero , " De Divinatione , I, 110 (Samb . p . 65).

(4) Plato , Phaedr. , 244 C .

(أنتيفون) التنبؤ "بأنه تخمين الرجل الحكيم" ؛ ذلك أن التخمين يشير إلى استدلال عن طريق المقارنة بحالات متشابهة^(١) .

هذا النوع من التنبؤ المصطنع artificial أو الاستقراء أصبح ذا أهمية عظيمة في نظرية المعرفة عند الرواقيين ، الأمر الذي يبولوجيا في كتاب " شيشرون " عن " التنبؤ بالغيب " وفي شذرات ديوجينيس Diogenis التي حفظها يوسيبوس . Eusebios

يحدد (شيشرون) التنبؤ بأنه " صنعة أولئك الذين يصلون إلى أشياء جديدة عن طريق الاستقراء ، والذين تعلموا الأشياء السابقة عن طريق الملاحظة " ^(٢) . واستنادا إلى أن كل الأشياء تحدث بقدر ، فلو وجد من يستطيع أن يكتشف الحلقات المكونة لسلسلة العلوية ، فلا يمكن ، بالقطع ، أن يخطيء في تنبؤاته . فذلك الذي يعرف علل الحوادث المستقبلية يعرف بالضرورة ما سوف تكون عليه كل حادثة . وطالما أن مثل هذه المعرفة لا تكون ممكنة لغير إله ، فما على الإنسان إلا أن يتكهن بالمستقبل عن

(1) Sambursky , " Physics " , p.66

(2) Cicero , De divinatione , 1 , 34

طريق علامات تفصح عما سوف يتعربها . والأشياء التى يلزم وجودها لا تبرز إلى الوجود فجأة . ومجرى الزمان هو فاض لها فحسب فى نظامها الذى تسلكه على نحو ما تُفَضُّ خيوط الكرة. وليس ثمة شىء يخلق من العدم .. وعلى ذلك، فليس غريباً أن يكون لدى المتنبيين شعور مسبق بالأشياء التى لم تتحقق بعد فى مكان ما : لأن جميع الأشياء موجودة على الرغم من أنها لا تكون حاضرة من زاوية الزمان ، وعلى نحو ما يكمن أصل الأشياء فى البذور التى تنبت فيها فيما بعد تكون الحوادث المستقبلية مخزنة فى العلل ، تلك الحوادث التى يكون مجيئها مرئياً بالعقل أو بالتخمين ، ومنكشافاً للنفس عندما تكون ملهمة، أو عندما تتحرر من عقالها فى النوم .. وأولئك الذين درسوا ولاحظوا مجرى الوقائع والارتباط القائم بين الحوادث يعرفون دوماً ما تكون عليه فى المستقبل ، أو إن أردنا الدقة ، يعرفون ذلك فى أغلب الأحيان . وإن يكن هذا القول غير مقبول أو يصعب تصديقه ، فمن المؤكد إذن أن هؤلاء الناس يعرفون ، فى بعض الأحيان ، ما سوف يكون عليه المستقبل^(١).

(1) Cicero , De divinatione , 1, 127 - 128

على هذا النحو يتمسك الرواقيون بالمذهب الحتمى تمسكاً صارماً ، وينكرون أى خلاف أساسى فى المنهج بين الاستدلال العلمى والتنبؤ الاستقرائى ^(١) . وهم يعتبرون "التنبؤ بالغيب" علماً مشروعاً ، قائماً على الملاحظة والتأويل ^(٢) ، وكما يصوره البعض فناً techné أو صنعة ، وعلى هذا يمكن اكتسابه بالمهارة ^(٣) . وقد كان زينون وكريسبوس وبوزيدونيوس مدافعين بلا هوادة عن هذا الرأى .

إن قانون العلية يفترض نظاماً مسبقاً وكامناً فى العالم ، وبهذا تكون الظواهر المرتبطة معاً من خلال التنبؤ محددة ومحكومة مرة واحدة وإلى الأبد . ويلزم على ذلك أن التسليم بالحتمية (أى القدر) يتضمن إدعاء الصدق والوضوح للمنهج الاستقرائى (أى للتنبؤ بالغيب) . ويذكر كريسبوس فى كتابه "عن القدر" : أن "تنبؤات المتنبيين ما كانت لتصدق لو لم يكن القدر شاملاً" ^(٤) . ومن ناحية أخرى فإن النجاح الذى يحالف

(1) Sambursky , " Physics" p. 67

(2) Sex. Emp. Adv. Math . "IX 132

(3) Diog. Laet .VII,149 .

(4) Euseb. , Loc. cit .IV , 31

المتنبئين كان حجة قوية فى صف العلية . وأضاف كل تنبؤ صادق مثلاً جديداً على المجموع الكلى للحالات الملاحظة بالخبرة ، على نحو متكرر ، وزادت السلسلة الممتدة على الدوام للتنبؤات المحققة من الاعتقاد بالنجاح المرتقب وقدمت برهاناً تجريبياً على الحتمية القائمة على تعميم الترابط الملاحظ بين الحوادث .

ومغزى هذا الانجاز هو تقرير وجود رابطة وثيقة بين " الحتمية " والتنبؤ ، طالما أن قيمة التنبؤ ، والاعتقاد فى صحته ، تستند إلى افتراض ثبات الخصائص الجوهرية للطبائع وإلى مشروعية الإيمان بالتوافق والانسجام بين العقل والطبيعة ؛ وإلا لبطلت دونما مبرر وظيفة الحكم الاستقرائى وجدواه . فأى محاولة للبرهنة على اطراد الحدوث سوف توقعنا فى رأى الكثيرين فى مغالطة " الدور المنطقى " (١) .

-
- (١) لمزيد من التفصيل فى مراجعة هذه القضية فى مناهج البحث المعاصر يراجع :
- Blanché , R. , " Contemporary Science and Rationalism" Eng . trans ., p 42
- Frederick Will, " Will the future be like the past , " in : (Antony Flew "Logic and Language " , Basil Blackwell , Oxford, 1959, pp . 39 40)

ولقد بيّن لنا ديوجينيس أن كريسيبوس قدم برهنا يقوم على الاعتماد المتبادل بين الأشياء وأراد أن يبين لنا عن طريق التنبؤ أن كل شئ يحدث على وفاق مع القدر ، لكن كريسيبوس لا يستطيع أن يبرهن على حقيقة التنبؤ دون الزعم أولاً بأن كل شئ يحدث على وفاق مع القدر " ^(١) . والذي يريد أن يظهره ديوجنس هو أن في برهان كريسيبوس دوراً ونقصاً منطقياً معيياً .

ويبقى بعد ذلك سؤال أساسى هو : إلى أى حد تصدق التنبؤات ؟ إن المجادلات العنيفة فى بعض الأحيان حول هذه المسألة ، والتي انعكست فى كتاب شيشرون عن " التنبؤ بالغيب " . وفي شذرات ديوجينيس تلقى مزيداً من الضوء على الموقف الحازم الذى وقفه الرواقيون . وتكشف هذه المناقشات عما إذا كان لنتيجة ما دلالة من الدلالات . والموقف الرواقى هو نفسه موقف العالم التجريبي الذى عليه بأن يسمح بأخطاء فى الملاحظة . وفى كتاب شيشرون نقرأ خلاصة هذا الرأى : " يقول

(4) Sambursky , "Physics " .. p . 69

خصوم التنبؤ إن التنبؤات لا تصدق . لكن ابحث عن أى فن شئت يخلو من هذا العيب (الغلط) . وأعني بالفن ما يعتمد على الاقتران Conjecture والاستنباط . إن ممارسة الطب فن بكل تأكيد ، ومع ذلك فكم من الأخطاء ترتكب فى هذا الفن ؟! أيفقد العلمُ العسكرى قيمته لأن قائداً من أعظم القواد شهرة ، فقد جيشه حديثاً ، قد انهك فى القتال ؟ ذلك هو شأن التنبؤات ، فالنبوءة تعتمد على استدلال . ولا يمكن السير إلى أبعد من هذا ، وقد يكون التنبؤ فى بعض الأحيان خاطئاً ومُضلاً . ولكنه فى معظم الحالات يهديننا إلى الحقيقة . وقد تطور التنبؤ منذ أزمان غابرة حتى أصبح فنا من خلال الملاحظة المتكررة وتسجيل أمثلة لاحصر لها وتسجيل نفس النتائج التى تسبقها نفس العلامات .^(١) والعلامات التى تُخمن تخميناً سيئاً وتؤول تأويلاً سيئاً تنتهى إلي أن تصبح زائفة لا لأن شيئاً فى نظام الأشياء خاطئ وغير صحيح ولكن بسبب جهل المؤولوين فحسب^(٢) وبسبب عدم الكفاية فى الخبرة والمنهج .

(2) Cicero "De divinatione", 124 - 25

(3) Ibid , I , 118

ومهما يكن الأمر ، فإن ديوجينيس يرفض كلية فى حاجاه ضد التنبؤ كون هذه النقائص التى تلازم التنبؤات راجعة إلى أخطاء الملاحظة ^(١) . وما يراه هو أن ما يصدق من نبوءات المتنبئين لا يمثل غير نسبة ضئيلة فقط ، مما يبرهن على أن التنبؤ ليس فنا على الإطلاق وأن الايماءات العارضة ما هى إلا مجرد اتفاق . ويتبنى ديوجينيس النظرية الأرسطية فى المصادفة والعلة الاتفاقية ، والتمييز بين " القاعدة " المطردة والمصادفة ، فالقاعدة تنطبق على ما هو صحيح دائماً أو على الأكثر بينما المصادفة تنتمى إلى نمط ثالث من الحوادث . ويصل ديوجينيس ، ترتيباً على هذا ، إلى قاعدة هامة بالنسبة لدلالة أى نتيجة من النتائج : فالصدفة لا تعنى نقصاً كاملاً للنجاح ، ولكنها تعنى عدم النجاح فى كل أو معظم الحالات . وصدق المتنبئين الاتفاقى لا يقوم على سند علمى ولكنه راجع إلى ما يشبه الصدفة ^(٢) . هذه المقابلة بين العلم والمصادفة نجدها فى فقرة يتساءل فيها ديوجينيس بسخرية عما إذا كان

(1) Sambursky , : Physics " p 70

(2) Euseb , " Praep, Evang ., I, 13 (Samb p 70)

أحد من الناس سوف يعتبر من يصيب العلامة مرة واحدة .
رامياً ماهراً ؟ أو من يتسبب في قتل معظم مرضاه طبيباً . هنا
يستخدم العلم بمعنى " المهارة " Skill . ونحن نذكر تعريف
أرسطو " للخبرة emperia بأنها شئ وثيق الصلة " بالعلم "
episteme " والفن " tychne " ^(١) . ويشير ديوجينيس إلى قول
أفلاطون في محاورة جورجياس : " إن الخبرة تنتج الفن وعدم
الخبرة ينتج المصادفة " ^(٢) .

إن فشل المتنبيين ، في رأى ديوجينيس والمشائين ، في معظم
تنبؤاتهم إنما يؤكد الماهية الجوهرية للعالم بما هو عالم حادث
Contingent وليس خاضعاً لحتمية صارمة كل الصرامة .
وفي مثل هذا العالم فحسب ، لو كان له وجود على الإطلاق ،
سوف يكون للتنبؤ معنى ما إذ يفيد في اتخاذ القرارات العملية .
وفي عالم الرواقية الصارم الحتمية يمكن للمعرفة الجازمة
بالمستقبل والتي لا تتخلف أن تزيد في آلام الفرد ! .

* * *

(1) Aristotle , " Metaphysics " , 987 a 2 .

(2) Plato , Gorg . , 448 C .

"الممكن" ودوره فى نظام الكون

من الأفكار الأساسية التي عالجها الرواقيون فكرة " الممكن " ودوره في نظام الكون .

إن التعريف الرواقي الذي يرجع إلى زينون هو ، وفق ما يرويه ديوجينيس لا يرتوس : " القضية الممكنة هي التي تسمح بأن تكون صادقة ، ولا يكون هناك من الظروف الخارجية ما يمنع صدقها " .^(١) ويبين الاسكندر الأفروديسي أن الممكن والحادث ، فيما يرى الرواقيون ، لا يستبعدان حدوث شئ من الأشياء وفقا للقدرة . وهم يعتبرون الحالة الممكنة هي تلك التي لا يعوق حدوثها عائق حتى وإن لم تحدث ، وليس هناك ما يمنع من حدوث نقيض ما يحدث في نطاق القدرة " إذ على الرغم من عدم حصولها فهي لا تزال ممكنة " ^(٢) ؛ وكوننا نجهل العلل المانعة هو ما يجعلنا نفترض أنه لم تكن هناك عقبات أمام حدوث الأشياء .. لكن " بما أنه ليس لدينا معرفة بالأشياء التي تحدث ، فإن الأشياء التي لا تحدث - هكذا يقولون - تبدو لنا مستحيلة .. أليست هذه نظرة موجبة للسخرية ! " ^(٣) وهل من

(1) Diog. Laert., VII, 75 (Samb. 75)

(2) Alex. Aphrod. , " Da fato " , 176. 14 .

(3) Ibid

الجائز أن نقول مع : " بلوتارك " " إن ما يصرح به كريسيبوس من رأى فى الممكن يتناقض مع القول بالقدر " ؟ فلو لم يمكن الممكن هو الذى إما أن يكون صادقاً أو سوف يصدق - كما يقرر ديودورس - ولكنه هو : كل ما يسمح بأن يصدق على الرغم من أنه قد لا يتحقق أبداً ، حينئذ سوف يلزم أن تكون هناك أشياء كثيرة ممكنة من بين تلك التى لن تحدث وفق قدر صارم لا يُنازل ، وعلى ذلك فإما أن تتضاءل قوة القدر أو أن ذلك الذى من طبيعته إمكان الحدث سوف يصبح فى الغالب مستحيلاً . والسبب فى ذلك أن كل ما هو صادق من شأنه أن يوجد بالضرورة باعتباره مرغماً على الوجود بضرورة سامية مطلقة ، على حين أن ما هو كاذب سوف يكون مستحيلاً ، والعلة الأقوى تمنعه من أن يصبح صادقاً وصحيحاً " (١) .

لقد كان على الرواقيين أن ينبذوا الفكرة السابقة عن الممكن والتى كانت تعنى " حدوثاً موضوعياً " حقيقياً ، فى عالم لا حتمى ، وأن يستبدلوا بها شيئاً آخر متسقاً مع مذهبهم

(1) Plutarch, "De Stoic repugn. " , 1055 d (Samb. p.137)

الحتمى. وهذا ما فعلوه علي نحو منطقي تماما بجعلهم مقولة الممكن مقولة " ذاتية " تستند إلى الجهل الإنسانى بالمستقبل^(١). وبالنسبة لأولئك الذين يستطيعون معرفة الارتباط العلى بأسره، شأن المتنبئين على سبيل المثال - فإن الممكن لا وجود له . والرواقيون لأنهم يعتقدون أن كل ما يحدث يحدث بالضرورة وبالعناية فإنه يحكمون على الحادثة العلية لاوفقاً لطبيعة الصدفة ذاتها ولكن وفقاً لجهلنا الإنسانى "^(٢) ولقد أخذ الرواقيون بتعريف أرسطو للصدفة حرفياً^(٣) ، ومن ثم اكتسبت عبارة " غموض التقدير الإنسانى معنى جديدا لديهم . وتصبح الأشياء الحادثة داخل إطار علم من العموم أو فن من الفنون ، وفقاً لمنطق الرواقيين بمثابة نتاج للصدفة عند غير المتخصصين ذوى الدراية^(٤) .

إن التصور الرواقى للممكن - بما هو صادر عن الجهل الإنسانى بالمستقبل فى عالم حتمى - أدى إلى فهم أعمق

(1) Alex., Aphrod., " De fato " , 176 , 26 .

(2) Boethius , In de Interpretation, 11 , p. 194 .

(3) Simpl., Phys., 333 , 3.

(4) Sambursky, " Physics." p. 76 .

للعلية كما حدد مشكلة؛ القضايا المنفصلة " فى المنطق dis-junctive proposition بشكل واضح ، وهى تلك التى تحوي عبارات تكون موضوعا للتحقق التجريبي . ومن الواضح أنه فى الإطار الحتمي سوف يتحقق واحد فقط من البدائل (أ أو ب أو ج) على حين لا تصدق بقية البدائل . والمسألة الأساسية هنا هى أن جميع البدائل تكون ممكنة فحسب " لو لم يمنعها من الحدوث مانع " ، أى لو لم يكن واحد منها - فيما نعلم - متناقضا مع الطبيعة ، ومن هنا يتضح موقف الرواقيين: فالحالات التى تمنع من الحدوث تماثل الحالات الممكنة - والتى نكون على جهل بوجودها - وهى الحالات التى لا يحق لنا افتراض إمكان تحقق إحداها أكثر من بقية الحالات المماثلة . وبدلا من النظر إلى العلية على أنها سلسلة تتابعات فعلية ذات بعد واحد ينظر إليها الرواقيون على أنها شبكة متعددة الأبعاد من التتابعات الممكنة إمكاناً متكافئاً وبما يتناسب مع القدر، وإن يكن مسار واحد فقط من بين الممكنات هو الذى يأخذ طريقه إلى التحقق بالفعل . وظهر من المشروع تماما فى نظر

الرواقيين أن يدخلوا حالة من الحالات ولتكن " ١ " ضمن شبكة الحتمية وعلي أسس منطقية ، وقد لا تتحقق هذه الحالة فيما بعد .

وحاول الرواقيون ، عن طرق الملاءمة بين الممكن والمتسحيل فى النظام الحتمى ، بتحديدهم للمصطلحات أن يضعوا اصطلاح " الضرورى " فى مكانه الصحيح ، فالقضية التى تقرر : " سوف تكون هنالك معركة بحرية غدا " قضية ممكنة ، شأنها شأن نقيضها تماما ، ولكنها ليست قضية ضرورية وحتى ولو أمكن البرهنة على أنها صادقة . وصفة الضرورى خاصة بالقضايا التى تكون على الدوام صادقة ، مثل قضايا المنطق والرياضيات . إن القضية السابقة التى تتحدث عن المعركة البحرية سوف لا تبقى صادقة بالطبع بعد حدوث المعركة بالفعل . وعلي ذلك فإن القضايا التى تعتمد على "الزمان " والتى إما أن تفقد دلالتها بعد التحقق الفعلى أو يثبت بطلانها فى حالة عدم التحقق ، هى قضايا ممكنة : وليس

هناك تناقض فى أن تكون حادثة ما ممكنة وتكون فى اطار
المجموع الكلى للحوادث التى تحدث وفقاً للقدر ^(١) ، أو للعقل
الكلى .

* * *

(١) . Sambursky . " The Physics ' , PP. 67 - 68 .

ويقارن فى هذا أيضاً ما يذهب إليه أرسطو من أنه " لا يمكن أن يكون صحيحاً
اعتبار شئ ما من الأشياء ممكناً ولا يكون هذا الشئ موجوداً " (Aristotle ,
Metaphysics", 1047 b 4-5) ولو كنا نطلق على الحوادث التى لم
تصدق أبداً " الحوادث الممكنة " لأصبح أى شئ من الأشياء على ذلك ضرورياً ،
ولقد لفظ المستحيل معناه . ويناقش أرسطو هذه المسألة من زاوية أخرى وهو
يتناول فكرة " الحركة " فى الفصل الثامن من كتاب " الفيزيكا " " فحركة الأكوان
أزلية ، ولو أنها توقفت وحل محلها السكون لكانت هذه الحركة
عرضية (Aristotle , " physics" , 256 b 10) . وهكذا يصبح الممكن
عند أرسطو هو الذى إما أن يكون قد تحقق بالفعل من قبل - فى حالة التحقق
الفعلى - أو هو ما ينبغى له أن يتحقق فى وقت من الأوقات مستقبلاً ؛ إذ لو كان
عليه أن يظل فى حالة من " الامكانية " إلى ما لانهاية لكان على ذلك مستحيلاً .
وهذا الاتجاه فى تعريف الممكن نجده عند ديوجينيس كروئوس الميجارى ، الذى
عاصر أرسطو . وكان هذا التعريف مقبولاً بعد ذلك وحتى أواخر العصر
الهيلينستى : فنجد عند عبيدين من أمثال شيشرون (De fato, 13)
وبلوتارك (De Stoic. Repugn. 1055e) والاسكندر الافروديسى (De
fato , 183) وبوثيوس (De Interpretation , 234) .

تقیب

وبعد هذه الوقفة مع فلسفة تمت أيضاً إلى المثالية بصلة،
ما زالت تتزايد مع تطورها في الزمان، أفلا يكون في مقدورنا أن
نرى في الرواقية صورة من صور الفلسفة اليونانية في مغزاها
العميق وجوهرها الباقي وهي تقرر خضوع الواقع للعقل ودخول
الممكن دائرة الضروري تأسيساً لقوانين الاتساق والكمال ،
ولقوانين العدالة والجمال، الحاكمة للوجود باطلاق ؟ أو لا تأتي
هذه الفلسفة برهاناً على أن أعلى صور الحكمة إنما يتمثل في
العدالة والاتزان أى مرعاة القوانين الأبدية التي يبتها العقل في
العالم على الدوام ؟

* * *

أهم المراجع

أولاً : المراجع العربية :

- أميرة حلمي مطر : " الفلسفة اليونانية ، تاريخها ومشكلاتها " ، دار المعارف بمصر ١٩٨٨ .
- عثمان أمين : " الفلسفة الرواقية " ، الأنجلو المصرية ، القاهرة ١٩٧٠ .

ثانياً : المراجع الأجنبية :

- Amine , O . , " Le Stoicisme et La Pensé Musulmane " , La Revue Thomiste , , I, 1959 .
- Aristotle , " The works of Aristotle " , vol. I, The Great Books of Western World . N. 8) :-
 - " On Interpretation (De Interpretatione) , trans. by E. M. Edghill .
 - " On The Heaves " , trans. by : J. L. stocks.
 - " Metaphysics" , trans. by ; W. D. Ross .
 - " Physics , " trans. by : Hardie and R. K. Gaye .

- Bailey , C. " The Greek Atomists and Epicurus", Oxford University Press , 1928 .
- Blanché , R., " Contemporary Science & Rationalism", Eng. trans . by : I. A. G. Le Beck , Oliver & Boyd , Edinburgh, 1968 .
- Brehier , E., " Chrysippe ", Felix Alcan, Paris , 1910.
- Brun , Jean, " Les Stoiciens ". textes choisis , Presses Universitaires de France , Paris , 1957.
- Cicero , " The Nature of Gods " , trans . by Horace c. p. McGregor , Penguin Classics, 1972 .
- Dumitriu, Anton , " History of Logic", v. I, Eng. trans. Abacus Press. Kent , England 1977.
- Edelstein, Ludwig, " The meaning of Stoicism" , Martin Classical Lectures, val. xxi, Harvard University Press, 1966.
- Farrington , B. " Greek Science ", Penguin Books , 1944.
- " Hippocratic Writings " trans . by Francis Adams ,
- "On the natural faculties " by Galen " . trans . by Arthur Jhon Brock ., (Great Books of the western world, N. 10 , 1952) .

- Inge , W. R. " The Philosophy of Plotinus ", The Gifford Lectures of St. Andrews 1917 - 1918 , 2 vol. Longman, London , 1929.
- Jadane , F., " L'Influence du stoicisme sur la pensée Musulmane ", Dar - El Machreq , Beyrouth, 1968.
- La place , " Essai philosphique sur les probabilités", Paris , 1920 .
- La porte , J. " L'Idée de Necessité", Presses Universitaires de France , 1941 .
- Plato . " The Dialogues of plato ", trans . by : B. Jowett, Oxford University Press , London , 1931 .
- Plotinus , " The six Enneads ", tras . bu : Stephen Mackenna & B. S. Page . (N. 17, Great Books of western world). London, 1952 .
- Sambursky , " The physical world of the Greeks", trans .by Merton Dagut , Kegan Paul , London, 1963 .
- " The Physics of the Stoics " , Routledge & Kegan Paul , London , 1959 .
- Sinnige , G. The , " Matter and Infinity in the pre- Socratic schools and Plato", Assen , Netherlands , 1968 .

- Spinozo . B., " Ethics , Eng. trans . by : A. Boyle , Introduction by George santayana , Everman's Libray . N. 481 , London 1950 .
- Will , Fredrick , " Will the future be like the past " , in " Logic & Language , Edit by : Antony Flew , Basil Blackwekk, oxford , 1959 .
- Wallace , W. " Chief philosophies , Epicureianism " , London 1880 .
- Zeller , " Outline of Greek philosophy " , London , 1931 .

* * *

فهرست

الصفحة

٧.....	مقدمة
١٥	النزعة المادية عند الرواقيين
٢٥.....	التفسير المادى للطبيعة
	حدود الرؤية الانسانية للطبيعة
٥٣.....	(الاستقراء والتنبؤ بالغيب)
٦٥	الممكن ودوره فى نظام الكون
٧٣.....	تعقيب

* * *

